

Thomas Noack

Die geistige Wiedergeburt

1. Vorbemerkungen

1.1 Die Gliederung des Vortrags

Die Wiedergeburt ist die Vereinigung der Seele mit ihrem Geist (Ev VI.133.4). Deswegen will ich zunächst etwas über Seele und Geist sagen. Das heißt, ich will die geistige Anatomie des Menschen darstellen, denn sie ist gleichsam die Bühne der Wiedergeburt. Im Hauptteil soll dann der Weg zur Wiedergeburt beschrieben werden, wobei klar ist, daß jeder Mensch anders geführt wird. Es kann daher nur möglich sein, einige allgemeine Grundlinien des Weges darzustellen. Je näher wir dem großen Ziel kommen, desto deutlicher werden wir uns selbst aus der Hand genommen. Der wahre Steuermann der Seele übernimmt das Ruder. Mit einigen Ausblicken auf diesen Zustand möchte ich den Vortrag beenden.

1.2. Die Wiedergeburt der Seele und des Geistes

Ich habe meinen Vortrag "die geistige Wiedergeburt" genannt, weil ich mich auf diese Weise von der Reinkarnation als der körperlichen Wiedergeburt abgrenzen will. Allerdings könnte diese Themenwahl nun ein anderes Mißverständnis bewirken, nämlich: daß ich nur von der Wiedergeburt des Geistes sprechen will. Kenner der Neuoffenbarung des Herrn durch Jakob Lorber wissen, daß dort "die Wiedergeburt der Seele" und "die Wiedergeburt des Geistes" (Ev XI.52) unterschieden wird. Darauf will ich jedoch nicht näher eingehen. Nur soviel sei gesagt: Die Wiedergeburt der Seele ist "ein Hindurchdringen des Geistes in die Seele." (Ev XI.52). Der hier gemeinte Geist ist der Geburtsgeist (Wortprägung von Karl Dvorak), den jeder Mensch mit seiner Geburt erhält und der uns die spezifisch menschlichen Fähigkeiten verleiht. Doch dieser Geist hat den Fall des großen Lichtgeistes (Luzifer) mitgemacht und wird daher im Lorberwerk "ein einst böse gewordener Geist"¹ genannt, der freilich immer noch so viel Kraft hat, die Seele zu reinigen und zu erleuchten. Durch die

¹ "Die Erlösung" in Hg III, S.11.

Wiedergeburt des Geistes wird jedoch "in dem Herzen des [Geburts]Geistes ein neues Bläschen gestaltet, in welches ein reiner Funke Meiner Liebe eingeschlossen wird."² Dieser neue Geist ermöglicht die Gemeinschaft mit Jesus Christus; und dieses "gemeinschaftliche, ewige Zusammenwohnen Gottes mit Seinen Kindern ist die Wiedergeburt des Geistes." (Ev XI.52).

2. Die geistige Anatomie des Menschen

2.1. Das Schichtenmodell

Daß der Mensch ein mehrschichtiges Wesen ist, ist uns durch die moderne Tiefenpsychologie seit Sigmund Freud und Carl Gustav Jung bekannt. Wir haben gelernt, das Bewußtsein, das persönliche Unbewußte und das kollektive Unbewußte zu unterscheiden. Auch die Neuoffenbarung bietet uns ein Schichtenmodell an. Es besteht im wesentlichen aus Körper, Seele und Geist. Das ist jedoch nur ein grobes Schema, denn wir haben ja bereits gehört, daß es eigentlich zwei Geister im Seelenherzen gibt. Auch das Gemüt (mens) - eine Vorstellung, die besonders Swedenborg ausgebildet hat, die aber auch in den Lorberschriften vorkommt - wird vom Dreischichtenmodell nicht berücksichtigt. Für unsere Zwecke reicht es aber aus.

2.2. Das Wesen des Geistes und der Seele

Zahllose Stellen im Lorberwerk offenbaren uns das Wesen des Geistes. Ich habe hier nur eine ausgewählt, aus der sich aber einige wesentliche Erkenntnisse gewinnen lassen: "Der Geist ist in sich zwar keine Form, aber er ist eben dasjenige Wesen, das die Formen schafft; und erst, wenn die Formen geschaffen sind, kann er in eben diesen geschaffenen Formen selbst als Form wirkend auftreten, - was ebensoviel sagen will als: Jede Kraft, wenn sie sich als solche beurkunden soll, muß sich eine Gegenkraft stellen; erst zufolge dieses geschaffenen Stützpunktes kann die Kraft ihre Wirkungen äußern und zur Erscheinlichkeit bringen. Der Geist ist demnach gleich dem Lichte, welches in sich selbst zwar ewig Licht bleibt, aber als Licht so lange nicht bemerkbar auftreten kann, solange es keine Gegenstände gibt, die es erleuchtete ... [Der Geist] ist das Licht, welches aus seiner eigenen Wärme sich von Ewigkeiten zu Ewigkeiten erzeugt, und ist gleich der Wärme die Liebe und gleich dem

² a.a.O., S.13.

Lichte die Weisheit." (EM 52). Aus diesem Text können wir drei Einsichten gewinnen. Erstens: Der Geist ist zwar - um mit Meister Eckehart zu sprechen - "ein Etwas in der Seele" (EQ 306,9f), aber dieses Etwas gibt sich nur durch seine Wirkungen kund (ähnliches behauptet C.G.Jung von den Archetypen). Der Geist ist wie das Licht, das zwar alle Dinge sichtbar macht, selbst aber unsichtbar ist. Daher kann Meister Eckehart auch sagen: "Gott ist ein Nichts, und Gott ist ein Etwas." (EQ 331,28). Und an anderer Stelle sagt er, daß jenes Etwas in der Seele "von allen Namen frei und aller Formen bloß" (EQ 163,21) ist. Zweitens erfahren wir, daß die Seele die Gegenkraft des Geistes ist. Dieser Gegensatz kann freilich ein gerechter, aber auch ein ungerechter sein. Die Seele kann das holde Weib des Geistes sein, durch die er seine Formen schafft. Deswegen heißt es in der Neuoffenbarung: "Die Seele ist das Aufnahmeorgan für alle endlos vielen Ideen des Urgrundes, aus dem sie wie ein Hauch hervorgegangen ist." (EM 52.4). Die Seele kann sich aber auch vermännlichen, das heißt dem Wahn hingeben, selbst der Schöpfer aller Dinge zu sein. Mythisch gesprochen kann die Seele die Satana des Geistes oder der Satan sein; sie kann weiblich-aufnehmend oder männlich-selbstschöpferisch sein. Die hebräische Wurzel שטן (stn) bedeutet an sich nur einen Gegensatz, wobei noch nicht entschieden ist, ob dieser gerecht oder ungerecht, Satana (weiblich) oder Satan (männlich) ist. Und schließlich drittens läßt sich dem Lorbertext entnehmen, daß der Geist die divina essentia (göttliche Essenz) in der Seele ist. Denn es heißt: Der Geist "ist das Licht, welches aus seiner eigenen Wärme sich von Ewigkeiten zu Ewigkeiten erzeugt, und ist gleich der Wärme die Liebe und gleich dem Lichte die Weisheit." (EM 52). Liebe und Weisheit aber sind das göttliche Wesen bzw. die divina essentia (WCR 36; HGt I.2.10).

2.3. Das Wesen des Leibes

Der Geist ist das Göttliche und somit auch der Himmel in uns; demgegenüber ist der Leib gleichsam unsere Hölle. "Der Leib ... ist ... die Hölle im engsten Sinne; die Materie aller Welten aber ist die Hölle im weitesten Sinne, in die der Mensch durch seinen Leib gegeben ist." (Ev II.210.8). "Siehe, der Leib eines jeden Menschen ist ein wahres Millionengemenge von allen möglichen Leidenschaften der Hölle, die in eine gerichtete Form zusammengefaßt sind." (RB II.155.8). Diese

Gedanken sind uns fremd. Himmel und Hölle wurden immer als ferne, jenseitige Wirklichkeiten angesehen. Durch Lorber können wir jedoch erkennen, daß sie ein ganz realer Bestandteil unseres Menschseins sind.

2.4. Die Stellung der Seele zwischen Leib und Geist oder: Die Situation der Entscheidung

Aus dem Gesagten folgt, daß die Seele zwischen Himmel und Hölle gestellt ist. Mit Lorber bedeutet das: sie ist zwischen Geist und Leib gestellt. Mit Swedenborg würde man sagen: sie befindet sich im Kraftfeld jenseitiger Welten. Diese Stellung kann als Situation der Entscheidung interpretiert werden. Die Seele ist zwischen Himmel und Hölle gestellt, um sich zu entscheiden. Es gibt folglich zwei Bewegungsrichtungen: "Die Seele des Menschen lebt sich entweder durch eine falsche Richtung in ihr Fleisch hinein oder durch die rechte Richtung in ihren Geist" (Ev II.132.8). In der Bibel ist diese Situation durch das Bild der zwei Wege ausgedrückt: "Geht durch das enge Tor! Denn das Tor ist weit, das ins Verderben führt, und der Weg dahin ist breit, und viele gehen auf ihm. Aber das Tor, das zum Leben führt, ist eng, und der Weg dahin ist schmal, und nur wenige finden ihn." (Mt 7.13f). Die Seele befindet sich also in einem Spannungsfeld; es ist das Kraftfeld der Wiedergeburt.

3. Der Weg der Wiedergeburt

3.1. Die Konfrontation mit dem Schatten

3.1.1 Der Umgang mit der Negativität des Lebens

Der erste Schritt zur Wiedergeburt ist die Auseinandersetzung mit der Negativität des Lebens. Auch die Analytische Psychologie C.G.Jungs lehrt, daß die erste Etappe des Individuationsprozesses zur Erfahrung des Schattens führt. Damit stellt sich die Frage: Wie gehen wir mit unserer dunklen Seite um? Grundsätzlich ist zu sagen: Erlösen kann nur die Liebe! Lorbers Wertung des Leibes als die uns umgebende Hölle soll nicht zur Leibfeindlichkeit führen. Denn wenn der Leib der Feind des Geistes ist, dann gilt gerade für ihn das Wort des Herrn: "Ihr habt gehört, daß gesagt worden ist: Du sollst deinen Nächsten lieben und deinen Feind hassen. Ich aber sage euch: Liebt eure Feinde und betet für die, die euch verfolgen, damit ihr Söhne eures Vaters im Himmel werdet; denn er läßt seine Sonne aufgehen über Bösen und

Guten, und er läßt regnen über Gerechte und Ungerechte." (Mt 5.43-45). Und bei C.G.Jung fand ich den sehr eindrücklichen Satz: "Eine bloße Unterdrückung des Schattens ist jedoch ebenso wenig ein Heilmittel, wie Enthauptung gegen Kopfschmerzen"³. Ein Dompteur wird die Raubkatzen, die er bändigen will, nicht erschießen; allerdings wird er sich tunlichst vor der Illusion bewahren, Raubkatzen seien Hauskatzen. Psychologisch gesprochen bedeutet das: Wir müssen die Konfrontation mit den dunklen Abgründen unserer Seele suchen; wir dürfen nicht verdrängen oder beschönigen; aber wir sollten wissen: Nur der Herr kann unsere Hölle bändigen. "Den Schwachen tue kund aus Meinem Mund: Ich bin ein starker Gott. Sie sollen sich alle an Mich wenden; ich werde sie vollenden. Aus dem Mückenfänger will Ich einen Löwenbändiger machen, und die Furchtsamen sollen die Welt zerstören, und die Starken der Erde sollen zerstreut werden wie Spreu." (HGt I.1.5).

3.1.2 Der negative Weg zu Gott

Wir sollten nicht glauben, daß wir das Gute erzeugen können. Unsere Aufgabe ist es, die negativen Bestrebungen unserer Seele zu erkennen und zu vermeiden. Deswegen heißt es in den Zehn Geboten so oft "Du sollst nicht ...". Dazu Swedenborg: "In der andern Tafel, welche für den Menschen ist, wird nicht gesagt, daß der Mensch dies oder jenes Gute tun soll, sondern es wird gesagt, daß er dies und jenes Böse nicht tun soll, als: Du sollst nicht töten, du sollst nicht ehebrechen, du sollst nicht stehlen, du sollst kein falsches Zeugnis reden, du sollst dich nicht gelüsten lassen. Die Ursache ist, weil der Mensch nichts Gutes aus sich tun kann, sondern wenn er das Böse nicht tut, dann tut er das Gute nicht aus sich, sondern aus dem Herrn." (LL 58). Das ist der negative Weg zu Gott. Er geht von der Erkenntnis aus, daß das Gute als Schatz im Acker unserer Seele ruht. Unsere Aufgabe ist es nicht, den Schatz in die Seele hineinzulegen; unsere Aufgabe besteht vielmehr darin, das verdeckende Erdreich zu entfernen. Meister Eckehart hat hierfür ein schönes Bild gebraucht: "Wenn ein Meister ein Bild macht aus Holz oder Stein, so trägt er das Bild nicht in das Holz hinein, sondern er schnitzt die Späne ab, die das Bild verborgen und verdeckt hatten; er

³ Jolande Jacobi, Die Psychologie von C.G.Jung, Frankfurt a.M. 1994, S.114.

gibt dem Holze nichts, sondern er benimmt und gräbt ihm die Decke ab und nimmt den Rost weg, und dann erglänzt, was darunter verborgen lag." (EQ 144,2ff). Auch Lorber kennt diesen Weg: "Darum ist es auch nötiger, den Ort des Schmutzes genauer zu kennen als den Ort der Reinheit selbst. Denn nur der erste [also der Ort des Schmutzes] muß bearbeitet werden; ist er einmal im reinen, so kommt der Himmel von selbst." (EM 57,6). "Sieh, solange der neue Wein nicht gehörig ausgegoren hat, bleibt er trübe, und so du ihn tust in einen krystallinen Becher und hältst dann den Becher auch gegen die Sonne, so wird ihr mächtigstes Licht aber dennoch nicht durch die Trübe des Neuweines zu dringen vermögen, und gerade also geht es auch mit dem Menschen. Bevor er nicht gehörig durchgegoren ist und durch den Gärungsprozeß alles Unreine aus sich geschafft hat, kann das Licht der Himmel sein Wesen nicht durchdringen." (Ev I.19.12).

3.1.3. Die Projektion des Schattens

Diese Gärung lassen wir jedoch häufig nicht zu, weil wir das Böse nicht wirklich aus uns heraus schaffen, sondern lediglich projizieren. Schon im Neuen Testament heißt es: "Warum siehst du den Splitter im Auge deines Bruders, aber den Balken in deinem Auge bemerkst du nicht?" (Mt 7,3). Das Phänomen der Projektion ist gut untersucht und stellt tatsächlich ein ernsthaftes Hindernis auf dem Weg der Persönlichkeitsreifung dar: "Die Konfrontierung mit dem Schatten heißt demnach, sich seines eigenen Wesens schonungslos kritisch bewußt zu werden. Durch den Mechanismus der Projektion bedingt, erscheint er jedoch, wie alles, was uns unbewußt ist, auf ein Objekt übertragen, weshalb auch immer 'der andere schuld ist', wenn man nicht bewußt erkennt, daß das Dunkle sich in uns selbst befindet. Die Bewußtmachung des Schattens in der analytischen Arbeit muß daher notwendigerweise zumeist mit den größten Widerständen von seiten des Analysanden rechnen, der es oft gar nicht ertragen kann, all dieses Dunkle als ebenfalls zu-sich-gehörig zu akzeptieren und ständig fürchtet, unter der Last dieser Erkenntnisse, das mühsam errichtete und aufrechterhaltene Gebäude seines bewußten Ich zusammenstürzen zu sehen."⁴

⁴ a.a.O., S.115.

3.1.4. Die Selbstbeschauung

Eine gute Methode, den dunklen Seiten unserer Seele auf die Spur zu kommen, ist die Selbstbeschauung, die uns der Herr ausdrücklich anrät: "Nichts ist dem ganzen Menschen heilsamer als eine zeitweilige innere Sichselbstbeschauung ... Ruhet und denket im stillen lebendig nach über euer Tun und Lassen, über den euch wohlbekannten Willen Gottes, und ob ihr demselben nachgekommen seid zu den verschiedenen Zeiten eures Lebens, so habt ihr euch innerlich selbst beschaut und dadurch stets mehr und mehr dem Eindringen des Satans in euch den Weg erschwert." (Ev I.224.8 und 10). Die Übung besteht also ganz einfach darin, erstens unser Tun und Lassen bewußt wahrzunehmen und es dann zweitens von einer höheren Warte aus zu betrachten. Interessanterweise sollen auch die Unterlassungen einbezogen werden; das sensibilisiert uns für die verpaßten Möglichkeiten des vergangenen Tages. Ohne eine möglichst bewußte Selbstwahrnehmung ist der innere Fortschritt kaum möglich, weil unsere Schwächen unsichtbar bleiben; gerade sie aber sind "die gewöhnlichen Fesseln des Geistes" (JJ 298.8). Der folgende Text greift die Erfahrung des Stillstandes auf. Seit Jahrzehnten liest man die Neuoffenbarung, aber ein neuer Mensch ist man nicht geworden. Woran liegt es? Offenbar an der mangelnden Selbstprüfung: "... nehmt euch alle Mühe und prüfet euch, ob ihr nichts unterlasset, auf daß ihr am Ende nicht sagen müsset: Da, sieh her, nun habe ich volle 10 - 20 Jahre hindurch alles getan, was mir die neue Lehre vorschrieb, und dennoch stehe ich stets gleich auf einem und demselben Flecke, verspüre noch immer nichts von einer besonderen Erleuchtung in mir, und vom sogenannten ewigen Leben empfinde ich auch noch ganz blutwenig in mir! Woran fehlt es denn noch? Ich aber sage zu euch darum: Prüfet euch sorgfältig, ob nicht noch irgend starke weltliche Vorteilsgedanken euer Herz beschleichen, ob nicht zeitweiliger Hochmut, eine gewisse, zu überspannte Sparsamkeit, eine jüngste Schwester des Geizes, die Ehrsucht, richterlicher Sinn, Rechthabelust, fleischlicher Wollustsinn und dergleichen mehreres euer Herz und somit auch eure Seele gefangenhalten! Solange das bei dem einen oder dem andern der Fall ist, wird er zu der Verheißung, das heißt zu ihrer vollen Erfüllung an ihm, nicht gelangen." (Ev V.125.1f).

Wie läßt sich die Selbstbeschauung praktisch umsetzen? Man kann ein Tagebuch schreiben. Man kann versuchen, seine Träume zu analysieren. Man kann sich der Methode der aktiven Imagination bedienen. Hilfreich sind auch Gespräche mit Personen unseres Vertrauens. Oftmals sehen Außenstehende bestimmte Schattenseiten unserer Seele objektiver. Man sollte sich aber nur von den Menschen etwas sagen lassen, die sich selbst auch etwas sagen lassen. Das ist sehr schön in der Fußwaschung des Johannesevangeliums zum Ausdruck gebracht. Erst nachdem der Herr seinen Jüngern die Füße gewaschen hat, werden diese aufgefordert, sich auch untereinander die Füße zu waschen.

3.2. Wisse die Wege!

3.2.1. Das Wort als geistige Nahrung

Die Nahrung des Geistes ist das Wort, und zwar das Wort Gottes: "Nur ein Fünklein im Zentrum der Seele ist das, was man Geist Gottes und das eigentliche Leben nennt. Dieses Fünklein muß genährt werden mit geistiger Kost, die da ist das reine Wort Gottes. Durch diese Kost wird das Fünklein größer und mächtiger in der Seele, zieht endlich selbst die Menschengestalt an, durchdringt die Seele endlich ganz und gar und umwandelt am Ende die ganze Seele in sein Wesen; dann freilich wird die Seele selbst auch ganz Leben, das sich als solches in aller Tiefe der Tiefen erkennt." (Ev III. 42.6).

Wie sehr das Wort eine geistige Nahrung ist, zeigt der Esoterikboom. Seelisch ausgehungert rettet sich der Wohlstandsbürger in Esoterikläden, um sich dort mit geistiger Kost einzudecken. Der Hunger scheint so groß zu sein, daß man zur Zeit noch wenig auf die Qualität der Nahrung achtet. Man futtert, was im Angebot ist; denn man ist ja auf der Suche. Inzwischen gibt es sogar schon Beratungszentren für Esoterikgeschädigte. Gleichwohl ändert das nichts an das Wort des Herrn: "Der Mensch lebt nicht vom Brot allein, sondern von jedem Wort, das aus Gottes Mund kommt." (Mt 4,4). Wer den Sinn des Essens nicht im Essen, sondern in der Kräftigung des Lebens sieht, der sollte es lernen, geistig effektiv zu lesen. Niemand geht in ein Warenhaus, um alles zu kaufen. Man kauft, was dem Bedürfnis entspricht. Auch die Neuoffenbarung ist, wenn ich das so sagen darf, ein Warenhaus. Es kann nicht unser Ziel sein, alle ihre Gedanken auswendig zu lernen. Wir sollten bei der Lektüre darauf achten, welche

Worte uns besonders ansprechen oder abstoßen. Beides, auch das, was wir heftig verneinen, kann eine Botschaft für uns sein. Wenige Worte können mehr sein als ganze Bände voll Weisheit, wenn uns das Wenige so sehr beschäftigt, daß wir darüber "bei Tag und bei Nacht" (Ps.1) nachsinnen.

3.2.2. Der gedachte Gott

Die Anhänger von Offenbarungsschriften stehen in der Gefahr, im Wissen des Wortes stecken zu bleiben. Sie kommen daher nie vorwärts, obwohl sich bei ihnen alles um das Wort dreht. In der "Haushaltung Gottes" gibt es ein schönes Bild dazu: "Meine Kirche auf Erden ist ein Reinigungsbad; wer sich gewaschen hat, der komme zu Mir, damit Ich ihn abtrockne mit der Wärme Meiner Liebe und ihn behalte. Wer aber nur Freude an dem Pritscheln und Wascheln hat, dem geht es wie den Mühlrädern, die nie aus dem Wasser kommen." (HGt I.2.5). Die sich ständig drehenden Mühlräder bezeichnen die Menschen, die das Wort immer wieder neu durchschaufeln, um es immer besser zu verstehen, dabei aber ganz vergessen, daß man im kühlen Wasser nie die wärmende Liebe findet. Meister Eckehart hat solchen Leuten zugerufen: "Der Mensch soll sich nicht genügen lassen an einem gedachten Gott; denn wenn der Gedanke vergeht, so vergeht auch der Gott. Man soll vielmehr einen wesenhaften Gott haben, der weit erhaben ist über die Gedanken des Menschen und aller Kreatur." (EQ 60,20ff). Der gedachte Gott ist das Gedächtniswissen; der wesenhafte Gott ist das warme Gefühl der Liebe im Herzen.

Im Jakobusbrief lesen wir: "Hört das Wort nicht nur an, sondern handelt danach; sonst betrügt ihr euch selbst. Wer das Wort nur hört, aber nicht danach handelt, ist wie ein Mensch, der sein eigenes Gesicht im Spiegel betrachtet: Er betrachtet sich, geht weg, und schon hat er vergessen, wie er aussah. Wer sich aber in das vollkommene Gesetz der Freiheit vertieft und an ihm festhält, wer es nicht nur hört, um es wieder zu vergessen, sondern danach handelt, der wird durch sein Tun selig sein." (Jak 1,22ff). Das bloße Wissen des Wortes kann nicht bewirken, daß Gott uns in jeder Situation gegenwärtig ist. Wir wissen oft im Alltag nicht mehr, was gut und wahr ist, obwohl es in den Offenbarungstexten ständig um diese Frage geht. Das Wortbewußtsein scheint ausgelöscht zu sein, wenn wir in der Bewährung stehen. Der

gedachte Gott ist wie eine matt leuchtende Kerze, die nicht die Kraft hat, den weiten Raum unseres Lebens auszuleuchten.

Eine verhängnisvolle Spielart des bloß gedachten Gottes ist die Theologie, die behauptet, das sei im bloßen Glauben zu finden. Doch der Glaube ohne die tätige Liebe ist wertlos. Bei Lorber lesen wir: "Wenn Ich aber vom Glauben sprach, so verstand Ich darunter allezeit den lebendigen, also mit der Liebe gepaarten Glauben; aber einen Glauben für sich allein verwarf Ich allezeit." (Sch. 34,21). "... was soll Ich denn von einer Sekte sagen, die nichts als den Glauben lehrt und die Werke verwirft? ... Was nützt der Erde das Licht der Sonne, wenn es nicht mit der tatkräftigen Wärme verbunden ist? Was nützen einem Menschen alle Kenntnisse und Wissenschaften, wenn er sie nicht anwendet? Oder was nützt es, im kalten Winter bloß zu glauben, daß ein brennendes Holz im Ofen das Zimmer erwärmen kann? Wird das Zimmer durch den Glauben warm? Ich glaube es nicht." (EM 73).

3.3. Ein Evangelium der Tätigkeit

Das Christentum der Neuoffenbarung ist eine Religion der Tätigkeit. Durch unser Tätigsein regulieren wir den Einfluß des Göttlichen; das ist das von Swedenborg beschriebene Gesetz von Ausfluß und Einfluß: "Ein allgemeines Gesetz ist es, daß der Einfluß sich nach dem Ausfluß richtet und daß, wenn der Ausfluß gehemmt wird, auch der Einfluß gehemmt wird. Durch den inneren Menschen geschieht der Einfluß des Guten und Wahren vom Herrn; durch den äußeren soll der Ausfluß geschehen, nämlich ins Leben, das heißt in die Übung der Liebtätigkeit." (HG 5828). Das innere Leben drängt nach Verwirklichung; wenn wir diesem Drängen nicht nachgeben, dann werden wir es irgendwann nicht mehr spüren. Deswegen ist die tätige Verwirklichung wichtig; das sagt auch der weise Mathael im Großen Evangelium: "Ein redlich-guter Wille ist schon soviel wie das halbe Werk; aber der Mensch darf es nicht zu lange bloß beim guten Willen lassen, sondern muß solchen baldmöglichst ins Werk setzen, ansonst der Wille mit der Zeit sich abkühlt, seine Spannkraft verliert und am Ende zur Vollbringung eines guten Werkes zu schwach und ohnmächtig wird ... Was man sonach will, das muß man auch tun, ansonst bleibt der Wille stets eine Lüge gegenüber dem Leben, und aus der Lüge wird in Ewigkeit keine Wahrheit!" (Ev III.43.1-4).

Die Umsetzung des guten Willens ist die "Liebetätigkeit" (charitas). Sie besteht nicht so sehr in spektakulären Taten, sondern vielmehr im sinnvollen Tun für andere (Nutzen schaffen). Die gesellschaftliche Form dafür ist der Beruf. Ideal wäre es, wenn wir ihn nicht nur als Gelderwerb, sondern als Möglichkeit, etwas Sinnvolles zu tun, betrachten könnten. Aber auch die Freizeit kann eine freie Zeit für Gott und seine Ziele sein. Wichtig ist, daß wir die Alternative klar sehen: Wir können all unsere Energie nur für uns verbrauchen (dann sind wir die klassischen Verbraucher); wir können sie aber auch "zum allgemeinen Wohle der Menschen" (Ev I.221.6) einsetzen.

Die Liebtätigkeit ist das Gefäß, das fähig ist, die göttlichen Essenzen der Liebe und Weisheit aufzunehmen. Ohne dieses Gefäß bleiben sie gedankliche Gebilde ohne Realität. Swedenborg schreibt: "Liebe und Weisheit ohne Nutzwirkung sind kein Etwas, sondern sind nur ein gedachtes Sein; und sie werden auch erst dann real, wenn sie in einer Nutzwirkung (verwirklicht) sind." (EO 875). Nichts prägt uns so sehr wie das, was wir getan haben. Durch unser Tätigsein können wir das göttliche Wesen der Liebe und Weisheit unserem Wesen einbrennen. Unser Charakter prägt sich im tätigen Leben aus.

Die Übung der Liebtätigkeit engagiert und mobilisiert unser ganzes Wesen, vor allem auch unseren inneren Menschen. Denn es ist gar nicht so einfach zu erkennen, was in einer konkreten Situation wirklich gut und gottgewollt ist. Deswegen ist die tätige Liebe wie ein Gebet zum Herrn um Erleuchtung. Daher weckt das äußere Bemühen den inneren Einfluß.

Den Zusammenhang zwischen der Liebe und ihrer Tätigkeit offenbarte der Herr schon seinen Jüngern. Im Großen Evangelium finden wir ein köstliches Evangelium der Tätigkeit; es erhielt sich noch nach Jesu Tod und Auferstehung eine Zeitlang als "Nachtpredigt"⁵ (Ev I.221.25). Darin heißt es: "Nur Tätigkeit über Tätigkeit zum allgemeinen Wohle der Menschen! Denn alles Leben ist eine Frucht der beständigen und nie zu ermüdenden Tätigkeit Gottes und kann daher nur durch die wahre Tätigkeit erhalten und für eine ewige Dauer bewahrt werden,

⁵ Die Bezeichnung "Nachtpredigt" hat auch einen Entsprechungssinn; denn mit der Tätigkeit sind wir im Äußeren und somit in der Nacht der Welt.

während aus der Untätigkeit nichts als der Tod zum Vorschein kommt und kommen muß. Leget eure Hände auf euer Herz und merket es, wie es in einem fort Tag und Nacht tätig ist! Von solcher Tätigkeit aber hängt ja das Leben des Leibes alleinig ab; so das Herz aber einmal stillzustehen anfängt, da - meine Ich - dürfte es etwa mit dem natürlichen Leben des Leibes wohl gar sein! Wie aber die Ruhe des leiblichen Herzens offenbar der volle Tod des Leibes ist, also ist auch die gleiche Ruhe des Seelenherzens der Tod der Seele! Das Herz der Seele aber heißt Liebe, und das Pulsen desselben spricht sich in wahrer und voller Liebtätigkeit aus. Die unausgesetzte Liebtätigkeit ist demnach der nie zu ermüdende Pulsschlag des Seelenherzens. Je emsiger aber das Herz der Seele pulst, desto mehr Leben erzeugt sich in der Seele, und so dadurch ein hinreichend hoher Lebensgrad in der Seele sich erzeugt hat, so daß er dem göttlichen, allerhöchsten Lebensgrade gleichkommt, so weckt solch ein Lebensgrad der Seele das Leben des göttlichen Geistes in ihr. Dieser - als pur Leben, weil die unermüdete höchste Tätigkeit selbst - ergießt sich dann in die ihm durch die Liebtätigkeit gleichgewordene Seele, und das ewig unverwüstante Leben hat in der Seele seinen vollen Anfang genommen! Und sehet, das kommt alles von der Tätigkeit, nie aber von einer faulen Ruhe her!" (Ev I.221.6-12). Liebe und Liebtätigkeit hängen zusammen wie Herz und Herzschlag: "Das Herz der Seele ... heißt Liebe, und das Pulsen desselben spricht sich in wahrer und voller Liebtätigkeit aus."

Die Liebtätigkeit erweckt das innere Leben des Geistes. Wir haben gehört, daß der Geist "das Licht" ist, "welches aus seiner eigenen Wärme sich von Ewigkeiten zu Ewigkeiten erzeugt" (EM 52). Daher verwundert es uns nun nicht mehr, daß die Folge der Liebtätigkeit die Erleuchtung ist. Im Großen Evangelium erläutert der Herr, "daß kein Geist und keine Menschenseele ohne eine entsprechende Tätigkeit je zum Lichte gelangen kann ... Und so muß denn zum Lichte des Lebens der Seele um so mehr eine gewisse Tätigkeit vorangehen; durch diese wird die Liebe erweckt ... und aus ihrer gesteigerten Tätigkeit [Liebetätigkeit] entsteht dann erst das Licht in der Seele, das ist die Weisheit, die sich und alle Dinge aus sich erkennt, beurteilt und ordnet." (Ev IX.142.3 und 6). "Je tätiger es ... in der Seele zuzugehen anfängt, desto heller wird es auch in ihr; denn das Grundelement des Seelenlebens ist das Feuer [= Liebe]. Je heftiger aber irgend dieses

Element zu wirken beginnt, desto mehr Licht [= Weisheit] verbreitet es auch in und aus sich. Wird sonach die Seele stets lebensfeuriger, so wird sie auch lebenslichter und -heller und fängt an, aus solchem ihrem erhöhten Lebenslichte auch stets mehr und mehr die inneren Lebensgeheimnisse zu durchschauen und zu begreifen." (Ev V.123.1). "Was ist aber das Licht? Solches wissen wir, daß es sich repräsentiert aus der Beweglichkeit des Lebens; also ist Licht und Leben eines und dasselbe, und das Licht ist somit nur eine Erscheinlichkeit des Lebens." (Fl. Kap.11).

4. Wenn der Geist die Führung übernimmt

Wenn wir uns dem Zustand der Wiedergeburt nähern, dann übernimmt der göttliche Geist immer deutlicher die Führung. Das Erscheinen des Göttlichen in der Seele ist im Schöpfungsbericht (Genesis 1) durch die Lichter am Himmelsgewölbe dargestellt. Sie werden erst am vierten Tag gemacht, obwohl Gott schon am ersten Tag sprach: Es werde Licht. Das erste Licht spornt uns zu eigenen Anstrengungen an; erst das Licht der beiden großen Lichter zeigt uns die Unvollkommenheit all der eigenen Bemühungen, weil uns nämlich die Gotteskraft in der Seele bewußt wird.

4.1. Das Erwachen des Geistes

"Wenn dein Geist in dir wach wird, so wirst du seine Stimme wie lichte Gedanken in dir vernehmen. Diese mußt du wohl anhören und dich danach in deiner ganzen Lebenssphäre richten, so wirst du dadurch deinem eigenen Geiste einen stets größeren Wirkungskreis verschaffen; also wird dein Geist wachsen in dir bis zur männlichen Größe und wird durchdringen deine ganze Seele und mit ihr dein ganzes materielles Wesen." (Ev IV.76.10).

Da der Geist das Licht des Lebens ist, bekundet sich sein Erwachen darin, daß "lichte Gedanken" in die Seele aufsteigen.

4.2. Der Herr vollendet den Glauben und die Nächstenliebe

Es gibt in der Neuoffenbarung zwei interessante Widersprüche. Der erste betrifft das Verhältnis der Gottes- und Nächstenliebe. Einerseits heißt es: "Die Nächstenliebe ist der Weg zur Gottesliebe." (Ev XI.75). Oder: "... wer da seinen Nächsten nicht liebt, den er doch als ein Wesen seinesgleichen sieht, wie wird der Gott lieben, den er mit den

Augen seines Leibes nicht sehen kann?!" (Ev IX.132.8). Aus diesen Worten ist zu schließen, daß die Übung der Nächstenliebe zur Gottesliebe führt. Andererseits lesen wir aber: "Daher ist auch die wahre Ordnung der Nächstenliebe nur diejenige, so jemand seinen Bruder aus dem Herrn liebt." (GS II.5.9). Demnach ist die echte Nächstenliebe nur aus der Gottesliebe möglich. Es läßt sich also nicht sagen, was zuerst da ist: die Liebe zu Gott oder die zum Nächsten. Der zweite Widerspruch betrifft die Gottesliebe und die Erkenntnis bzw. den Glauben. Einerseits lesen wir: "Wer könnte wohl Gott lieben, wenn er Ihn nicht zuvor erkannte? Also das Erkennen geht der Liebe doch notwendig voraus!" (GS II.12.16). Demnach ist die Erkenntnis Gottes die Voraussetzung dafür, daß wir ihn lieben können. Aber andererseits heißt es: "Wer Gott liebt schon vor der Erkenntnis, der wird des Lebens Fülle überkommen; wer aber Gott liebt nach der Erkenntnis, der wird auch leben, - aber nicht im Herzen, sondern im Reiche der Gnade⁶ als ein wohlbelohnter Diener." (HGt II.215.27). Oder: "Du vermagst nicht zu glauben, daß es einen Gott gibt, wenn du Denselben nicht schon vorher geliebt hast aus allen Kräften eines kindlichen Herzens." (HGt I.80.8). Demnach ist der echte Glaube ohne die Liebe zu Gott überhaupt nicht möglich.

Wie sind diese Widersprüche zu lösen? Und was lehren sie uns? Sie zeigen meines Erachtens sehr deutlich, daß wir uns zwar bemühen sollen zu Gott hinaufzusteigen, aber die eigentliche Vollendung kann nur darin bestehen, daß der Herr sich unseres Bemühens erbarmt und zu uns herabsteigt. Glaube und Nächstenliebe sind Übungen; aber nur der Herr kann uns die Meisterschaft darin gewähren. Wir sehen auch, wie Glaube und Nächstenliebe auf der einen Seite und die echte Herzensliebe auf der anderen einen Kreis bilden. Und ein Kreis hat bekanntlich keinen Anfang; er hat nur für den einen Anfang, der irgendwo beginnen muß, die Kreislinie zu zeichnen. Für uns, die wir aus der Gottesferne die Gottesnähe suchen, dürfte der wahrscheinlichste Einstieg der Glaube und die tätige Liebe sein. Aber je näher wir dem Herzen kommen, desto deutlicher spüren wir, daß wir vom Göttlichen erst dann ergriffen sind, wenn wir ihm nicht mehr nachjagen müssen.

⁶ Unter der Gnade wird im Lorberwerk das Licht verstanden (vgl. JJ 298.15; HGt I.4.7; Ev I.2.15f).

4.3. Der grundlose Grund unseres Wirkens

Die Vollkommenheit besteht darin, daß sich das Gute und Wahre (die Aura des Göttlichen) frei auswirken kann, ohne den Interessen und Absichten des äußeren Menschen, selbst wenn sie noch so ehrenwert sind, unterworfen zu sein. Der höchste Grad der "inneren Lebensvollendung" (Ev VII.155.3) wird vom Herrn so beschrieben: "Dieser besteht darin, daß der vollendete Mensch, wohl wissend, daß er nun als ein mächtiger Herr der ganzen Natur ohne Sünde tun kann, was er nur immer will, aber dennoch seine Willenskraft und Macht demütig und sanftmütig im Zaume hält und bei jedem seinem Tun und Lassen aus der pursten Liebe zu Gott nicht eher etwas tut, als bis er unmittelbar von Gott aus dazu beordert wird" (Ev VII.155.12). Diese Fähigkeit, sich selbst vollkommen loslassen zu können, findet sich bei Meister Eckehart als das Wirken ohne Warum: "Der Gerechte sucht nichts mit seinen Werken, denn diejenigen, die mit ihren Werken irgend etwas suchen, oder auch solche, die um eines Warum willen wirken, die sind Knechte und Mietlinge. Darum, willst du eingebildet und überbildet werden in die Gerechtigkeit, so beabsichtige nichts mit deinen Werken und ziele auf nichts ab weder in Zeit noch in Ewigkeit, weder auf Lohn noch auf Seligkeit noch auf dies oder das, denn solche Werke sind wahrlich alle tot. Ja, ich sage: Selbst, wenn du dir Gott zum Ziel nimmst, so sind alle Werke, die du (selbst) darum wirken magst, tot, und du verdirbst (damit) gute Werke." (EQ 267.17-26). Das Gute und Wahre verdirbt, wenn es nicht um seiner selbst willen getan wird. Es darf noch nicht einmal als Mittel zur Erreichung der Wiedergeburt angesehen werden. Denn das freie Wirken der Liebe ist der Sinn unseres Lebens und darf keinem vermeintlich höheren Sinn untergeordnet werden. Der Herr selbst ist im Guten und Wahren wirksam und weiß, warum er dieses oder jenes durch uns vollbringen will; deswegen brauchen wir es nicht durch unsere eigenen, guten Absichten begrenzen. Die ewige, unverfügbare Liebe soll der grundlose Grund unseres Wirkens sein. Wer das nicht erkennt, richtet vor sich ein ernsthaftes Hindernis auf. Im Lorberwerk heißt es: "Ja, warum konnte denn dieser [zuvor beschriebene] recht ehrlich strebende Mensch nicht zur Wiedergeburt des Geistes gelangen? - Eben darum, weil er alles Gute nur darum tat, um sie zu erreichen! Wer Gott und den Nächsten eines anderen Motives wegen als Gott um Gottes und den Nächsten um

des Nächsten willen liebt, der kommt nicht zur völligen Wiedergeburt ..." (Ev V.160.4-5). "... du tatest jedoch das Gute der Lehre nur der vorteilbringenden Verheißung, nicht aber des Guten willen! Du warst nur tätig aus deinem Verstande, nie aber noch aus deinem Herzen! Dieses blieb in sich hart und kalt wie vor dem Empfange der rein göttlichen Lehre ... Erwecke nun dein Herz! Tue alles, was du tust, aus dem wahren Lebensgrunde! Liebe Gott Seiner Selbst willen über alles und ebenso deinen Nächsten! Tue das Gute des Guten willen aus deinem Lebensgrunde heraus, und frage nicht ob deines Glaubens und ob deiner Tat nach der Erfüllung der Verheißung, ob sie wohl kommen werde oder nicht! Denn die Erfüllung ist eine Folge dessen, daß du lebendig im Herzen glaubst, fühlst und aus dem lebendigsten Liebesdrange heraus tätig wirst." (Ev III.243.3-5).

Abraham ist das vollkommene Bild dieser Haltung. Als Gott von ihm das Opfer seines Sohnes Isaak, des Sohnes der Verheißung, forderte, da fragte Abraham nicht nach dem Warum, obwohl sich doch Gott selbst zu widersprechen schien. Aus dem verständlichen Gott war der unverständliche geworden, von dem es heißt: "Meine Gedanken sind nicht eure Gedanken, und eure Wege sind nicht meine Wege ... So hoch der Himmel über der Erde ist, so hoch erhaben sind meine Wege über eure Wege und meine Gedanken über eure Gedanken." (Jes 55,8f).

Die Herzensliebe fragt nicht nach dem Warum; daher ist sie der Inbegriff der Vollkommenheit. Meister Eckehart sagt: "Liebe ... hat kein Warum. Hätte ich einen Freund und liebte ich ihn darum, daß mir Gutes von ihm geschähe und mein voller Wille, so liebte ich nicht meinen Freund, sondern mich selbst. Ich soll meinen Freund lieben um seiner eigenen Güte und um seiner eigenen Tugend und um alles dessen willen, was er in sich selbst ist: dann (erst) liebe ich meinen Freund recht, wenn ich ihn so, wie eben gerade gesagt wurde, liebe. Ganz so steht es bei dem Menschen, der da in Gottes Liebe steht, der des Seinen nichts sucht an Gott noch an sich selbst noch an irgendwelchen Dingen und Gott allein um seiner Güte und um der Güte seiner Natur und um alles dessen willen liebt, was er in sich selbst ist. Und das ist rechte Liebe." (EQ 299,19ff). Das fraglose Vertrauen der kindlichen Liebe zum himmlischen Vater ist auch das Vollendungsziel

der Neuoffenbarung. Deswegen möchte ich abschließend ein Wort über die Liebe vortragen; ein Wort, das wir von Johannes, dem Lieblingsjünger des Herrn, aus der Geistigen Sonne erfahren: Die Liebe zum Herrn "ist nicht ein gewisser leidenschaftlicher Brand, sondern sie ist ein sanftes Wehen, welches den Menschen in seiner Freiheitssphäre ebensowenig beirrt, als wie wenig die Kinderliebe die Kinder in ihrer Tätigkeit nur im geringsten beirrt ... Um das Maß solcher Liebe zu erschauen, dürftet ihr nur bei einem leidigen Todesfalle entweder des Vaters oder der Mutter solcher Kinder zugegen sein, so werden euch ihre Tränen und das Ringen ihrer Hände so bald das sehr gewichtige Maß der Liebe der Kinder zu ihren Eltern kundgeben. Und dennoch hättet ihr bei Lebzeiten der Eltern bei aller sorgsamem Betrachtung solche Intensität der Liebe nicht herausgefunden. - Sehet, also verhält es sich auch mit der Liebe zum Herrn. Sie ist, wie gesagt, ein sanftes Wehen, ein hochachtendes Gefühl, voll erhabenen zarten Nachklanges, und beirrt niemanden in seiner Freiheitssphäre." (GS II.50.15f). Möge es uns der Herr geben, dieses sanfte Wehen des Geistes zu spüren.

abgeschlossen am 26. Juli 1995

Das Wort 6 (1995) 470-486